

Wittgenstein's Writings

Ms-145

Ms-145

Ludwig
Wittgenstein

1[1] 14.10.1933

Wenn Verstehen ein hypothetischer Zustand ist, so ist die Frage: Was fangen wir mit der Behauptung des Verständnisses an? Und diese Frage selbst ist nicht leicht zu verstehen.

1[2] Jemand fragt uns: "hat N verstanden?" Wir antworten "ja". Darauf gibt der Fragende dem N einen Auftrag (den er nicht gegeben hätte wenn N das betreffende Wort nicht verstanden hätte). Z.B. wir erklären jemandem den Gebrauch des Kompasses (also die Bedeutung von 'Süd', 'Nord' etc.). Wir prüfen sein Verständnis (wie wir sagen würden) in irgend einer Weise. Darauf fragt uns M: "hat N verstanden?" Wir sagen "ja"; & nun gibt M dem N einen Auftrag (Befehl), der das Verständnis der Himmelsrichtungen voraussetzt. (Etwa: "geh 1 km nach Süden, dann 2 km nach Osten etc.) (Es ist hier praktisch das Beispiel der Notation $a = \rightarrow$, $b = \downarrow$ etc. zu verwenden. Wie würden wir etwa die Bedeutung von a, b etc. erklären & anderseits prüfen, ob er sie verstanden hat?)

1[3] &
2[1] Wir könnten die Meinung daß N verstanden hat auch in der Form der Vermutung aussprechen daß er so & so handeln wird. Wir könnten also etwa sagen: "Du kannst ihm ruhig diesen Auftrag geben. Er wird ihn ausführen." oder: "... er wird ihn ausführen, *wenn* er nicht gehindert wird" (oder "wenn er guter Laune ist").

- 2[2] & Nehmen wir nun an N führte solche Befehle des M aus. Und
3[1] zwar führt er die Befehle zweimal aus das dritte mal aber unter
sonst gleichen Umständen nicht. Hat er nun verstanden?
Denken wir man antwortete: "Ja er *hatte* verstanden aber *er* hat
die Erklärungen nun wieder vergessen". Nun ist die Frage: *ist
das eine Ausrede?* Denn angenommen ich hätte immer eine
Ausrede bereit, was wäre der Zweck meiner Aussage N habe
verstanden? Ich glaube es ist klar daß diese Aussage dann
wirklich zwecklos wäre. Ich würde sagen: "Was immer
geschieht stimmt mit ihr überein". Könnten wir da nicht sagen
"der Satz ist mit der Wirklichkeit durch eine Friktionskupplung
verbunden"? Also nicht *zwangsläufig*, & doch läuft er nicht *leer*.
(Dieses Gleichnis ist gewiß nicht schlecht. Wenn wir es nur
richtig anwenden.)
- 3[2] So eine Reibungskopplung ist das Wort "vielleicht". Und auch
das Wort "wahrscheinlich".
- 3[3] Denken wir uns wir führten in die Regeln des Schachspiels so
ein Element der Freiheit & Reibung ein.
- 3[4] Man könnte auch sagen, die Worte "vielleicht",
"wahrscheinlich" etc. schalten in einen starren
(zwangsläufigen) Mechanismus Federn ein, so daß er
sozusagen nicht mehr rein kinematisch zu behandeln ist, d.h.
die rein kinematische Behandlung hat hier *keine Anwendung*.
- 3[5] Nun könnte man aber eine andere Gesetzmäßigkeit einführen;
eine, die die Spannung der Federn einbezieht.

- 4[1] Unsere Sprache könnte doch ein Zeichen enthalten welches einfach dazu diente den Angeredeten zu erschrecken; etwa das Wort Ha! Es wäre etwa immer in Verbindung mit Prügel *gelehrt* worden eben zu dem Zweck nun durch diese Assoziation Schreck zu erzeugen. Was an diesem Wort entspräche dem was wir "Bedeutung" nennen?
- 4[2] Ich sage: "Du willst ihn sehen? Er kommt manchmal um diese Zeit zu mir weil er hier vorbeigeht, etc. etc." Er fragt: "Willst Du damit sagen, daß er *vielleicht* heute auch kommt?" Wenn *ich* dann sagte: 'nein, das habe ich nicht gemeint' müßte ich es nicht erst rechtfertigen?
- 4[3] Wenn man sagt: "das & das wird *vielleicht* geschehen", muß man nicht Gründe dafür angeben können? Und sind diese Gründe nicht äquivalent jener Aussage?
- 5[1] Das gleiche vom Wort "wahrscheinlich".
- Denn wenn ich von diesem Haus, welches ganz fest steht, sagte: "es wird vielleicht heute einstürzen" & keinerlei Gründe hätte so scheint meine Aussage sinnlos.
- 5[2] In gewissem Sinne schalten wir durch das Hineinziehen der Gründe die *Reibung* aus.
- 5[3] Was besagt die Aussage: "Ich kann heute noch sterben" (angenommen daß *kein* Grund zu dieser Annahme ist). Sie ist sinnvoll aber was ist nun ihr Sinn?

5[4] Wenn ich z.B. gefragt werde: 'hat er verstanden' & ich sage 'er hat wahrscheinlich verstanden' so ist das so gut als gäbe ich die Evidenz für diese Wahrscheinlichkeit. Denn alles was der andere durch die Wahrscheinlichkeitsaussage lernen kann & nicht auch durch die Evidenz für sie ist etwas Persönliches über *meinen* Geisteszustand.

5[5] &
6[1] Wie ist es nun mit dem loophole in einer Theorie? Ich sage z.B. "er *hat* verstanden" & nun fragt es sich: unter welchen Umständen werde ich das aufrechterhalten?

Welche Evidenz haben wir daß es ein Beobachtungsfehler war?
Nur die Abweichung von unsrer Hypothese?

6[2] Das Seltsame ist, daß es scheint als lieferte die psychologische Hemmung, etwa eine Hypothese zu ändern, & im allgemeinen als lieferten die psychologischen Kräfte irgend einen Ersatz für nicht festgelegte Regeln.

6[3] Denken wir uns man sagte: der gewöhnliche Rösselsprung läuft

,

aber wenn Du in *großer* Not bist, so darfst Du auch so springen

.

6[4] &
7[1] Das bringt offenbar ein psychologisches Element in die Regel hinein.

Denken wir uns die Sache etwas abgeändert: "Du darfst so springen wenn Du bereits vor Aufregung zitterst". (Oder:

“wenn dein Herz bereits so & so viele Schläge macht.”) Das könnte nun doch noch ein ‘Spiel’ genannt werden, aber es wäre eins von ganz anderer Art. Ein psychologisches Element in der Regel kann nicht wesentlich anders wirken als ein physikalisches.

- 7[2] Denken wir uns überhaupt ein Spiel wie das Schachspiel aber so daß die Züge die erlaubt sind vom Proben der körperlichen Geschicklichkeit oder Kraft abhängen.
- 7[3] Ein Stern sei in verschiedenen Stellungen beobachtet worden. Sie alle liegen auf einem Kreis & wir sagen nun: er bewegt sich in einem Kreis. 1) Ist das äquivalent mit: er ist zu diesen Zeiten an diesen Orten beobachtet worden? 2) Ist es mit 1) äquivalent plus dem Satz: ‘nehmen wir also an, daß er sich in einem Kreis bewegt’? 3) Teilt es dem andern etwas mit, wenn ich sage: der Stern ist dann & dann dort & dort beobachtet worden & das macht es *wahrscheinlich*, daß er sich im Kreis bewegt?
- 8[1] Es sagt mir jemand: “dieser Stern bewegt *sich* in einem Kreis”. Nehmen wir an ich kenne die Gründe nicht die er zu dieser Behauptung hat: kann ich dann annehmen daß es sicher ist daß er auf dieser Bahn gefunden wird? Ich meine: kann ich der Behauptung eine Sicherheit beilegen die sie, wenn ich ihre Gründe verstehe tatsächlich nicht haben kann? Muß ich nicht sagen: ich weiß zwar seine Gründe zu dieser Aussage nicht, aber sie können im besten Fall Beobachtungen vergangener Lagen des Sterns sein; & seine Aussage kann für mich deshalb nicht mehr sein als die Angabe solcher Beobachtungen wäre plus dem Vorschlag die Annahme der Kreisbahn zu machen.

- 8[2] & Ich habe gefragt: "Was ist das Kriterium des Verständnisses:
9[1] daß einer die hinreichende Definition geben kann, oder daß er einen roten Gegenstand aus andern auswählt?" Ganz analog ist natürlich: "Welches ist das Kriterium daß ich Schachspielen kann, daß ich die Regeln hersage oder daß ich eine Partie spiele?".
- 9[2] Wenn die hinreichende Definition das Verständnis geben soll, dann sollte ja wohl die Kenntnis der hinreichenden Definition das Verständnis verbürgen. Oder: *Insofern als* die hinreichende Definition das Verständnis gibt, insofern zeigt die Kenntnis der hinreichenden Definition daß ich verstehe. Und soweit diese Kenntnis das Verständnis nicht zeigt, gibt die hinreichende Definition auch nicht das Verständnis.
- 9[3] Die hinreichende Definition ist ein Mittel zum Kalkulieren: wenn mir zuerst gesagt wurde: "diese Farbe heißt 'rot'" & dann: "wähle die rote Kugel aus diesem Haufen" so soll ich nun mittels der hinreichenden Definition kalkulieren, welche Kugel ich auswählen darf.
- 9[4] & Auf unsre Frage ist zu sagen: wir können Verständnis nennen,
10[1] daß einer die hinreichende Definition geben bzw. eine Tabelle machen kann. Aber wir können das Wort 'Verständnis' auch anders gebrauchen.
- 10[2] Ist es nur das Kriterium dafür, daß der *andere* versteht oder auch dafür daß *ich* verstehe, daß ich z.B. die hinreichende Definition geben kann?

Kann ich sozusagen wissen, daß ich sie geben kann, ohne sie zu geben, während der andere mein Verständnis nur daraus schließen kann daß ich sie wirklich gebe?

10[3] Aber warum soll das Kriterium für den anderen & für mich *wesentlich* ein anderes sein? Warum soll es sich da um etwas Äußeres & etwas Inneres handeln? um etwas Privates & etwas was jeder sehen kann? Wenn mein Verstehen des Wortes 'rot' etwa darin bestünde daß ich ein rotes Vorstellungsbild vor die Seele rufe warum nicht, ebensogut, darin daß ich auf etwas Rotes das vor mir liegt zeige? Und dieses kann der andre auch sehen.

10[4] & D.h.: Das Erleben (eigene Erleben) des Verstehens kann ganz
11[1] wohl auch eine Handlung sein die nicht privat ist.

11[2] Wie weiß ich, daß ich eine rote Kugel auswählen kann, ohne eine auszuwählen? "Nun ich habe ein bestimmtes Erlebnis": Ich sehe etwa etwas Rotes innerlich vor mir; richte meine Augen auf etwas Rotes; mache eine Bewegung zu etwas Rotem hin; sehe meine Bewegung beim Auswählen als Vorstellung vor mir; etc. etc.. Oder aber auch: es geschieht nicht das was geschieht, wenn ich das Wort 'rot' *nicht* verstehe & also keine rote Kugel auswählen kann. Aber das ist etwa von der Art des Zweifels oder Glaubens & der andre kann nicht sehen ob ich zweifle; zum mindesten *kann* der Zweifel von der Art der Zahnschmerzen sein, nämlich privat.

11[3] "Kannst Du eine rote Kugel auswählen" heißt hier eigentlich: "Ist eine bestimmte Bedingung dazu gegeben?"

12[1] Ich hätte auch so fragen können: Ist das Kriterium des Verständnisses (meines oder des andern) die Regel kennen, oder sie anwenden können? Oder gibt es wesentlich ein privates Erlebnis: "die Regel *verstehen*"? D.h. gibt es für den der die hinreichende Definition gibt ein privates Kriterium dafür, daß er das Zeigen & Sprechen wirklich als hinreichende Definition verstanden hat. So daß eben das mechanische Hersagen oder besser: das bloße Hersagen der hinreichenden Definition nur für die andern ein Kriterium des Verständnisses ist aber nicht für den der sie sagt. Aber sagen wir es gibt so ein spezifisches Erlebnis – von welcher Wichtigkeit ist das für *uns*? Verbürgt es daß ich die Anwendung machen kann? Es scheint für unsere Betrachtung ganz unwichtig zu sein.

12[2] & Man fragt mich etwa: "verstehst Du das Wort 'Druckerpresse'?"

13[1] Ich antworte: "ja, freilich". Was immer für eine spezifische Empfindung da beim Hören des Wortes vorhanden ist, sie ist für uns ganz unwichtig: Denn sie könnte die Art der Anwendung des Wortes nicht *mehr* enthalten, als irgend ein Erlebnis. Die Empfindung spielt jedenfalls im Kalkül mit diesem Wort keine besondere Rolle.

- 13[2] & Hier kann vor allem gefragt werden: "ist von meinem
14[1] Verstehen oder vom Verständnis des andern die Rede?" Denn daß ich verstehe ist keine Hypothese, daß der andere versteht ist eine Hypothese. Das ist richtig, wenn unter "Verstehen" eine spezifische Empfindung ein Erlebnis beim Hören des Wortes gemeint ist & mit diesem Erlebnis verhält es sich grammatisch analog wie mit dem Erlebnis der Schmerzen. Was darüber zu sagen ist, wird genauer an der Stelle besprochen werden wo von der Grammatik des Wortes "Schmerzen" die Rede sein wird. Man wird z.B. geneigt sein, das Auftauchen eines roten Bildes vor unserm geistigen Auge oder etwas Ähnliches als ein solches privates Erlebnis zu betrachten. Aber warum sollte ich statt dessen nicht das Erlebnis setzen auf einen roten Gegenstand unserer Umgebung zu blicken, wenn das Wort 'rot' ausgesprochen wird. Warum sollte ich nicht annehmen daß ein solches mit anderen sich immer vor meinen Augen befindet. Und warum sollte dann das Erlebnis nicht darin bestehen, daß ich mit dem Finger auf das Rote vor mir zeige? Und könnte mit diesem Erlebnis nicht bloß das visuelle & nicht das motorische Erlebnis des Zeigens gemeint sein? Wer nun sagt: "gewiß – aber auch mein visuelles Erlebnis ist privat", mit dem wollen wir uns später auseinandersetzen.
- 14[2] & Die Frage "welches ist das Kriterium des Verstehens etc." ist
15[1] nun analog der: welches ist das Kriterium dafür daß einer den Gebrauch einer Schachfigur versteht – daß er die Regeln dieses Gebrauchs hersagt oder daß er einen richtigen Zug mit der Figur macht wenn es verlangt wird?

- 15[2] Man könnte sagen: das Hersagen der Regel ist ein Kriterium des Verständnisses, wenn er die Regel mit Verständnis hersagt & nicht rein mechanisch. Aber es könnte der Ausdruck (die Betonung) des Hersagens das Verständnis sein; & warum dann nicht einfach das Aussprechen selbst?
- 15[3] Andererseits ist aber doch der Gebrauch & nicht das Hersagen der Regel der letzte Zweck. Und wieder kann man ja "Verständnis des Wortes 'rot'" nur *ein* Hilfsmittel zum Gebrauch nennen.
- 15[4] Ich *kann* "Verstehen des Wortes 'rot'" nennen: Die hinreichende Definition von 'rot' geben oder auch den hypothetischen Geisteszustand der Fähigkeit sie zu geben.
- 15[5] & "Er versteht das Wort 'rot'" heißt: er kann es anwenden. Als
16[1] Kriterium dieser Fähigkeit kann man ebensowohl das Geben der hinreichenden Definition als auch eine Probe des Gebrauchs annehmen.
- 16[2] Aber wie ein Spiel ohne Mitteilung einer Spielregel gelehrt werden kann, so auch die Sprache & man könnte dann sagen, einer verstünde die Worte, aber könne sie nicht erklären, noch seien sie ihm erklärt worden. (Die Sprache wäre ihm wohl gelehrt worden, oder er hätte sie *gelernt*, aber dadurch daß er andere sie hat gebrauchen sehen & hören.)
- 16[3] & Wir können entweder das Hersagen der Regel allein Kriterium
17[1] des Verständnisses nennen oder auch Proben des Gebrauchs allein.

In einem Fall wird dann "er versteht" heißen: wenn Du ihn nach der Regel fragst wird er sie sagen; im anderen Fall: Wenn Du eine Anwendung von ihm verlangst wird er sie ausführen. Oder aber wir betrachten das Hersagen der Regel als ein Symptom dafür, daß er auch etwas anderes tun wird. D.h. wie wir die Uhr an's Ohr halten sie ticken hören & sagen, sie geht. Wir erwarten dann nicht bloß daß sie immer ticken wird sondern auch daß sich ihre Zeiger bewegen werden.

17[2] Wir nennen Verstehen nicht die Handlung, welche immer, die uns das Verständnis zeigt, sondern einen Zustand für den diese Handlung ein Anzeichen ist. Und das ist eine Aussage über die Grammatik der Bezeichnung eines solchen Zustandes.

17[3] "Nur ich kann wissen, ob ich verstehe; der andere kann es nur vermuten."

17[4] &
18[1] Man sagt: "Du kannst nicht wissen, ob ich verstehe (ob ich mich freue etc.); Du kannst nicht in mich hineinschauen". "Du kannst nicht wissen was ich denke." Wohl, aber das gilt nur, wenn Du nicht laut denkst; & der Unterschied zwischen dem lauten (oder schriftlichen) Denken & dem Denken etwa durch Vorstellen des Satzes interessiert uns hier nicht.

18[2] Wer sagt "Du kannst nicht wissen, ob ich verstehe etc." sagt ungefähr dasselbe wie: "Du kannst nicht wissen ob ich lebe oder ein Automat bin". Aber für unsere Untersuchung ist das gleichgültig.

18[3] "Ich hatte es verstanden, aber er konnte es mir nicht ansehen."

- 18[4] Andererseits: ich kann gar nicht im Kopf rechnen, sondern muß alles schriftlich machen; also sieht es jeder wenn ich rechne.
- 18[5] Verstehen = Begreifen = einen bestimmten Eindruck (oder bestimmte Eindrücke) davon erhalten. Sich einen Gegenstand gut ansehen, ihn von verschiedenen Seiten betrachten ihn auf sich wirken lassen.
- 18[6] Einen Satz auf sich wirken lassen, verschiedene Konsequenzen betrachten, sich vorstellen, etc.
- 19[1] Die Frage ist ob wir statt "er versteht" & "ich verstehe" für unsre Zwecke nicht setzen können: "er schreibt" & "ich schreibe". Wir lassen dann die Frage nach dem persönlichen Erlebnis *ganz* aus dem Spiel. Und also etwa auch die Frage des persönlichen Verständnisses. Sie erscheint uns dann hier als unwichtig.
- 19[2] "Hast Du den Befehl verstanden?!" – "Ja." Das ist wie: "Hast Du das Bild (das ich Dir gezeigt habe) verstanden?" "Hast Du Dir es eingepägt, bist Du ihm in bestimmter Weise paraphrasierend gefolgt?"
- 19[3] "Verstehen" nennen wir ein psychologisches Phänomen, das speziell mit dem Lernen & Gebrauch *unserer Wortsprache* verbunden ist.
- 19[4] &
20[1] Wenn wir von primären & sekundären Zeichen reden so ist das insofern verwirrend, als es anzuzeigen scheint daß es wesentlich gerade *zwei* Arten von Zeichen gibt. Während eine etwas genauere Betrachtung gleich zeigt, daß Muster in ganz verschiedenen Weisen gebraucht werden können.

20[2] Und wenn, andererseits das Wort 'rot' ohne Muster verstanden wird & auch ohne Intervention einer Vorstellung, wie im Befehl "stelle Dir einen roten Kreis vor", – wie kann man das Wort ein sekundäres Zeichen nennen? – Man kann freilich sagen das Wort "rot" wird niemand verstehen dem es nicht ausdrücklich durch eine hinreichende Definition gelehrt wurde, das Deuten auf einen roten Gegenstand werden Menschen verstehen, ohne daß man es ihnen als Übersetzung aus einer andern Sprache beigebracht hat.

20[3] & 21[1] Aber erkläre ich einem Franzosen nicht die Bedeutung von 'rot' auf eben diese Art? "Ja, aber nur, weil er die Bedeutung von 'rouge' durch eine hinreichende Definition gelernt hat." Aber muß ihm diese hinreichende Definition gegenwärtig sein (\ sonst ist sie nur Geschichte) oder überhaupt ein rotes Vorstellungsbild, wenn er meine Erklärung des Wortes 'rot' versteht? Muß so ein Bild gegenwärtig sein, wenn einer, wie wir sagen würden, das Wort 'rouge' mit Verständnis gebraucht? (Denke an den Befehl ...)

21[2] Die Idee ist, daß das Wort immer eine Idee in uns wachruft, welche

21[3] "Tu was Du Deiner Erinnerung nach gestern um diese Zeit getan hast." "Führe den Befehl 'bringe eine rote Blume' so aus wie Du ihn das letzte mal ausgeführt hast."

21[4] Wenn der Befehl "bring mir eine rote Blume" nur insofern Sinn hat als ihm ein Erinnerungsbild vorschwebt, so könnte ich jemandem der nach ihm nicht handeln kann dadurch helfen indem ich sagte: "Tu was Du Deiner Erinnerung nach etc." ...:

21[5] &
22[1] Die Frage war: wie kann ein Glockenzeichen mir sagen dort & dort hinzukommen? Ist es nur dadurch möglich daß ich es nach dem Gedächtnis (oder nach einer Tabelle) in Worte übersetze? Und können wieder diese Worte nur dadurch etwas sagen, daß ich sie (wieder nach dem Gedächtnis oder einer Tabelle) in ein Bild übersetze? (Und wie weiß ich, wie dieses Bild anzuwenden ist?)

22[2] Ich sage nun: das Klingeln kann niemandem befehlen dort & dort hinzukommen; es steht vielmehr für den Befehl "tu was Du Dich erinnerst gestern um diese Zeit auf dieses Zeichen hin getan zu haben". Aber dieser Befehl hat nur Sinn wenn ihm nun etwas einfällt: wenn er sich an nichts erinnert so ist der Befehl sinnlos. Der Befehl sagt ihm, wo er nachschauen soll um herauszufinden, was er tun soll, er entspricht also dem: "Tu was auf dem Zettel in dieser Lade aufgeschrieben steht." Und man könnte nun sagen: Wie weiß er, wo er auf die Worte "erinnere Dich etc." zu suchen hat?" etc. etc.

23[1] "Wie weiß er welche Farbe er zu wählen hat wenn ich ihm sage 'bringe eine rote Blume'?" Nun Du sagst es ihm ja! Er soll eine rote bringen.

- 23[2] Brauchen wir etwa um einen gesprochenen Befehl zu befolgen, ein Erinnerungsbild davon, wie wir ihn zum letzten mal befolgten? Betrachten wir den Befehl: "Tu jetzt was Du Deiner Erinnerung nach ..." Diesen Befehl kann man leicht doch geben & verstehen. Aber brauche ich, um ihn zu verstehen, ein weiteres Erinnerungsbild davon wie es ist in der Erinnerung nachzusuchen?
- 23[3] & 24[1] Aber was ist dieses 'gerade das' im besondern Fall? Ist es durch einen Hinweis auf die 'Wirklichkeit' gegeben dann ist dieser Hinweis die Erklärung des sprachlichen Ausdrucks & selbst ein solcher. Der erklärende Hinweis bereitet auf die Anwendung der Sprache vor; er übersetzt eigentlich aus einer Sprache in eine andere. Die Erklärung ist ein Akt der Zeichengebung & verschieden von dem Urteil daß ein Satz mit der Wirklichkeit übereinstimmt (oder nicht übereinstimmt.)
- 24[2] & mit dieser Antwort könnte er meinen sich in die Psychologie gerettet zu haben. Aber "er merke das" ist der Ausdruck einer Zeichengebung.
- 24[3] & 25[1] "Könnte es denn eine Gedankenprothese geben? Einen anorganischen Ersatz für den Gedanken"? Aber Denken ist nicht wesentlich menschlicher als Schreiben. Und eine Maschine kann auch schreiben, & auch rechnen. Aber wenn das Denken nun im Schreiben besteht warum soll dies nicht eine Maschine tun? "Ja aber die Maschine weiß von nichts." Freilich, von einer Prothese des Sehens oder Hörens zu reden hat keinen Sinn. Man redet zwar von einem künstlichen Fuß aber nicht von künstlichen Fußschmerzen.

- 25[2] Wir können sagen: Denken ist das Operieren mit Symbolen. Aber 'Denken' ist ein fließender Begriff & welcher Art das "Operieren mit Symbolen" ist, muß in jedem besondern Fall besonders betrachtet werden. Ich könnte auch sagen: Denken ist ein Operieren mit der Sprache aber 'Sprache' ist ein fließender Begriff & ebenso was wir das Operieren mit ihr nennen.
- 25[3] Der Gedanke ist nicht wesentlich ein geistiger Vorgang.
- 25[4] Verschiedene Bedeutungen des Wortes "Gedanken":
- 25[5] Der 'Gedanke' als Sinn des Satzes,
"" psychologisches Phänomen,
"" Bewußtseinsvorgang.
- 26[1] Die Erklärungen die wir das Denken & die Gedanken betreffend zu geben haben sind nur Klärungen dieser Worte.
- 26[2] Lege ich die Grammatik meiner Allgemeinheit fest so sind logische Überraschungen damit ausgeschlossen. Lege ich jene Grammatik nicht fest so bin ich nicht mehr im Reich einer exakten Grammatik.
- 26[3] Man kann in der Logik nicht allgemein sein ins Blaue.
- 26[4] Man spielt mit dem Wort "Satz" & "Regel" wie mit dem Wort "gut" & "schön" "Pflanze" etc. viele verschiedene Spiele. Und in jedem Fall des tatsächlichen Gebrauchs der Wörter ergeben die Umstände, welches Spiel wir spielen.

27[1] Wenn wir sagen "der Boden war mit Pflanzen bedeckt" so meinen wir nicht [unreadable] ... Wir meinen auch nur Pflanzen einer ungefähr bestimmten Größe.

27[2] Aber was ist das Kriterium dafür was wir *meinen*?

VB
27[3] Wenn etwa jemand sagt "A's Augen haben einen schöneren Ausdruck als B's", so will ich sagen daß er mit dem Wort schön gewiß nicht dasjenige meint was allem was wir schön nennen gemeinsam ist. Vielmehr spielt er ein Spiel von ganz geringem Umfang mit diesem Wort. Aber worin drückt sich das aus? Schwebte mir denn eine bestimmte enge Erklärung des Wortes "schön" vor? Gewiß nicht. – Aber ich werde vielleicht nicht einmal die Schönheit des Ausdrucks der Augen mit der Schönheit der Form der Nase vergleichen wollen. Ja man könnte etwa sagen: Wenn es in einer Sprache zwei Wörter gäbe & also das Gemeinsame in diesen Fällen nicht bezeichnet wäre so würde ich für meinen Fall ruhig eines der beiden speziellen Wörter nehmen & es wäre uns nicht vom Sinn verloren gegangen.

VB
28[1] Man könnte sagen: wie würde ich dann in dem besonderen Fall das Wort "Regel", oder "Pflanze" erklären? Das wird zeigen 'was ich damit meine'. Ich hatte etwa gesagt: "der Gärtner zieht sehr schöne Pflanzen in diesem Glashaus". Damit will ich doch dem andern etwas mitteilen; & er fragt sich: muß er dazu wissen, was allem was wir "Pflanze" nennen 'gemeinsam' ist? Nein. Die Erklärung für den gegenwärtigen Fall hätte ich ihm ganz gut durch einige Beispiele oder ein paar Bilder geben können. Ebenso wenn ich sage: "ich werde Dir einmal die Regel dieses Spiel erklären", setze ich voraus daß der andere wisse, was allem was wir "Regel" nennen gemeinsam ist?

28[2] & Wie haben wir denn wirklich das Wort Pflanze verstehen
29[1] & gelernt? Wenn ich von davon absehe daß vielleicht einer oder
30[1] der andere eine Definition dieses Begriffs, in der Botanik etwa,
gelernt hat die dann auch nur in der Botanik eine Rolle spielt,
so ist es klar daß wir die Bedeutung des Wortes durch Beispiele
gelernt haben. Und wenn wir nun von hypothetischen
Dispositionen absehen so stehen diese Beispiele nur für sich
selbst. Hypothesen & kausale Zusammenhänge im Lernen &
Anwenden der Sprache interessieren uns ja nicht. Wir nehmen
daher nicht an, daß die Beispiele im Lernenden etwas
hervorrufen ein Wesen von seiner Seele rufen, die Bedeutung
des Begriffswortes, der Begriff 'Pflanze'. Sollten die Beispiele
eine Wirkung haben indem sie sagen wir ein bestimmtes
Gesichtsbild im Lernenden erzeugten so geht uns der kausale
Zusammenhang zwischen den Beispielen & diesem Bild nichts
an & für uns stehen sie *nebeneinander*. Und wir können etwa
dann von den Beispielen ganz absehen & nur das Bild als
Symbol des Begriffs ansehen; oder auch Bild & Beispiele
zusammen. Wenn man sagt "wir verstehen das Wort Sessel,
weil wir wissen, was allen Sesseln gemeinsam ist" – *was heißt es
daß wir das wissen?* Etwa daß wir bereit sind es zu sagen (wie
im Fall: wir wissen wieviel 6×6 ist)? Und was ist also das
Gemeinsame? Oder sagen wir dies nicht nur *darum* daß wir das
Gemeinsame wissen weil wir das Wort "Sessel" verwenden
können?! Verführt uns da nicht etwa eine Analogie wie diese:
Nehmen wir an ich erklärte das Wort rot indem ich auf eine
rote Wand, ein rotes Buch & glühende Kohle zeigte & jemand
fertigte danach ein Muster von rot an indem er ein rotes
Täfelchen herstellte. Man könnte in diesem Falle sagen er habe

gezeigt daß er begriffen habe was das Gemeinsame aller Beispiele war, die ich ihm gegeben habe. Im Gegensatz zu dem Fall wo er etwa gezweifelt hätte ob ich viereckig oder rot gemeint habe.

- 30[2] &
31[1] Es sagt mir jemand "ich werde Dir die Spielregeln von 'langer Puff' sagen". Darum sagt er sie mir & fragt mich "Stimmst Du zu daß das was ich Dir gesagt habe Spielregeln sind?" Ich sage: "ja". Und er: "also hast Du Dir so etwas zu hören erwartet als ich versprach Dir die Regeln zu sagen?" Ich würde sagen: "ja, das ist die *Art* Sache die ich mir erwartet habe". Erwartete ich mir nun etwas zu hören von dem ich nur wußte daß es die Eigenschaften oder Züge haben würde die allem gemeinsam sind was wir "Regel" nennen? Hätte mich nicht vieles überrascht, was man auch 'die Angabe einer Spielregel' nennen kann?
- 31[2] Ich spiele kein exaktes grammatisches Spiel mit dem Wort "Regel". Wenn ich aber ein solches mit einem tatsächlichen Gebrauch vergleichen will so ist es nie eines was von einem *allgemeinen* Begriff 'Regel' Gebrauch macht.
- 31[3] Wenn ich sage "ich werde Dir jetzt die Regeln von 'langer Puff' erklären, so gebe ich dem anderem allerdings einen allgemeinen d.i. beiläufigen Begriff von dem, was ich tun werde. Ich *will* ihm auch einen 'allgemeinen Begriff' geben. Aber worin besteht dieser allgemeine Begriff? Auf was soll er vorbereitet sein? Auf alles was er je Regel nennen würde? Nun das *ist* er offenbar nicht.

31[4] & Man könnte sagen: wir wollen dem andern eine Vorstellung
32[1] geben.

Denken wir an die Beschreibung eines Raumes in einer Novelle oder einen Satz wie: "Der Gärtner brachte die Pflanzen ins Zimmer & stellte sie an schickliche Plätze". Wir sagen auch: "Nein, so habe ich das Wort nicht verstanden, ich habe mir ... vorgestellt", wenn auch die nicht erwartete Deutung nach der üblichen Grammatik richtig war.

32[2] Mancher *versteht* gewisse Musikstücke indem er sich ein Ballett zu ihnen erdenkt.

32[3] Ich sage "komm wir wollen ein Spiel spielen". Er versteht mich, weiß was ich mit "Spiel" meine. Er kann das Wort "Spiel" anwenden, & das hat gar nichts damit zu tun daß er weiß was allen Spielen gemeinsam ist. Daß er es anwenden kann wird sich darin zeigen daß er z.B. verschiedene Spiele angeben kann auch etwa, wie aus diesen neue Spiele zu machen wären.

32[4] & Der grammatische Ort des Wortes "Spiel" oder "Regel" etc. ist
33[1] für jeden Gebrauch durch Beispiele etwa so gegeben wie der Ort einer Zusammenkunft durch die Angabe: Wir wollen uns bei diesem Baum treffen.

33[2] Man denkt sich die Bedeutung des Wortes als etwas was einem bei dem Worte vorschwebt.

33[3] Oder doch charakterisiert durch das, was uns bei dem Wort vorschwebt & das ist so auch.

33[4] Denn wie sollte ich sagen können daß das Wort "gut" auf viele verschiedene mit einander verwandte Arten angewendet wird?

33[5] & Es will etwa jemand in das Regelverzeichnis eines Spieles
34[1] schreiben, das Spiel sei dann & dann erfunden worden. Ich sage ihm: "Nein, das gehört nicht hinein; das ist keine Regel!" Wie würde ich das dem andern nun erklären, wenn er es nicht gleich verstünde? Ich würde ihm sagen: "Eine Regel ist doch eine Vorschrift ..." "Eine Regel ist z.B. ... oder ..." Würde ich etwas nennen, was allen Regeln gemeinsam ist & der vorgeschlagene Satz nicht hat?

34[2] Denke an die Illustration zu einer Geschichte. Sie stellt *eine* Möglichkeit dar sich das Beschriebene vorzustellen. Wir können uns denken, daß sie sagt: so ungefähr hat sich die Sache zugetragen. Und so stellt auch die Vorstellung, die uns beim Hören einer Beschreibung vorschwebt wie eine Illustration den ungefähren grammatischen Ort der Beschreibung dar.

VB
34[3] Wenn ich sage A. habe schöne Augen, so kann man mich fragen: was findest Du an seinen Augen schön & ich werde etwa antworten: die Mandelform, die langen Wimpern, die zarten Lider. Was ist das Gemeinsame dieser Augen mit einer gothischen Kirche die ich auch schön finde? Soll ich sagen sie machen mir einen ähnlichen Eindruck? Wie, wenn ich sagte: das Gemeinsame ist daß meine Hand versucht ist sie beide nachzuzeichnen? Das wäre jedenfalls eine *enge Definition* des Schönen.

- VB Man wird oft sagen können: frage nach den Gründen warum
 35[1] Du etwas gut oder schön nennst & die besondere Grammatik
 des Wortes 'gut' in diesem Fall wird sich zeigen.
- 35[2] Man könnte auch sagen: die beschränkte Bedeutung der Worte
 "Spiel", "Regel", etc. drückt sich in dem beschränkten Bereich
 von Beispielen aus die wir zur Erklärung des Begriffs im
 besondern Falle brauchen würden.
- 35[3] & Ich wollte sagen, wir arbeiten immer mit kleinen
 36[1] Kommunitäten die wir allerdings Regeln nennen. Aber nur,
 weil man schon weiß wovon ich in diesem Fall rede. Wenn ich
 also z.B. sage: "Nein das gehört nicht ins Regelverzeichnis", so
 will ich sagen das gehört nicht in diese Kommunität. Aber
 nicht "weil es keine Regel ist", sondern weil es etwa besondere
 Bedingungen nicht erfüllt. Ich will etwas sagen wie: "der
 Torwart gehört in die Fußballmannschaft nicht weil er ein
Spieler ist", sondern der Torwart gehört eben zum **Fußball**spiel.
- 36[2] Oder auch was die Glieder der kleinen Kommunität mit allem
 andern was wir Regeln nennen gemein haben ist ganz
 gleichgültig.
- 36[3] Wenn ich sage: "nein ein Satz über die Geschichte des Spiels ist
 keine Spielregel", so setzt das nicht voraus daß ich 'wisse was
 alles was ich Regel nenne charakterisiert'.

36[5] & 37[1] "Was will ich ihm denn sagen, wenn ich sage: 'nein das ist keine Regel?'" Denn ich will doch daß er Bestimmtes mit diesem Satz & mit dem Wort "Regel" macht. Ich will daß er im Stande ist ein gewisses Spiel mit dem Wort "Regel" zu spielen aber nicht unbedingt alles was mit diesem Wort gemacht wird. Gewisse Beispiele werden da genügen, eine gewisse Ausdehnung des Begriffs. Man könnte sagen: ich will daß er eine *bestimmte* Vorstellung vom Wesen der Regel hat Das heißt, ich will daß er bestimmte Anwendungen machen kann.

37[2] Denken wir uns den Satz: "Als ich ins Zimmer kam saßen die beiden Knaben an einem Tisch & A erklärte dem B. ein Spiel." Nun könnte es doch sein daß "Spiel" etwa nur für die Brettspiele angewandt würde. Oder aber nur für Spiele wie Fußball etc.

37[3] & 38[1] A sagt mir: "lehre B ein Spiel!" ich lehre ihm Roulette & A sagt "ich habe nicht so ein Spiel *gemeint* sondern ein Brettspiel". Als A ein Brettspiel *meinte* mußte ihm da etwas vorschweben? A hätte auch sagen können: "Ich habe Spiel in der engeren Bedeutung ... gebraucht". Wie aber hätte sich das gezeigt? – Kann man aber das Wort "Spiel", z.B., nicht auch in seiner weitesten Bedeutung gebrauchen? Aber was ist die? Es wird da immer Gebiete geben über die normalerweise keine Bestimmung getroffen wurde. Daher würde uns ein Satz wie "das Volk der ... hat verschiedene Spiele" sonderbar anmuten wenn er allein stünde & wir würden uns fragen: was nennt der Autor hier Spiele.

- 38[2] Man kann auch nicht sagen: "verstehe eben das Wort 'Spiel' soweit als es möglich ist", denn es gibt da eben keine Grenzen.
- 38[3] Dagegen ist es nicht sonderbar zu hören: "In diesen nördlichen Gegenden gedeihen mehrere Apfelsorten".
- 38[4] & 39[1] Vergleiche auch die Allgemeinheit etwa des Ausdrucks allgemeines Damespiel, wo die einzelnen Spiele wie das Damespiel gespielt werden aber auf 8 x 8 oder 9 x 9 oder 10 x 10 etc. Feldern.
- 39[3] Ich will den Gebrauch des Wortes "Regel" realistisch betrachten, nicht ihn in irgend eine vorgefaßte Anschauung zwingen. Und da wollte ich sagen: daß wir immer von einem verhältnismäßig kleinen Ausschnitt oder Fleck reden, den wir gerade betrachten daß, was zu diesem gehört auf bestimmte Art charakterisiert ist &, sozusagen nebenbei eine Regel. Wobei das Wort "Regel" nur ein mehr oder weniger loses Charakteristikum gibt.

39[4] & 40[1] Wenn meine Schüler Beispielen des Gebrauchs eines Wortes andere Beispiele *entgegenhalten* um zu zeigen daß das Wort nicht so gebraucht werde wie ich meine; so ist die Antwort immer daß diese Gegenbeispiele (an sich) sehr nützlich sind daß sie aber nicht etwa zeigen daß ich den Gebrauch nicht richtig beschrieben habe; denn ich wollte ja gar nicht sagen, *meine* Beispiele stellten *den Gebrauch* des Wortes dar sondern auch nur eine Art des Gebrauchs. Der Irrtum ist daß angenommen wird wir wollten durch die Beispiele *das Wesen*, des Verstehens etwa, illustrieren & die Gegenbeispiele zeigten nun daß dieses Wesen nicht richtig erfaßt sei. Als wäre unser Ziel eine Theorie des Verstehens zu geben die dann eben *alle* Fälle des Verstehens erklären müßte. Darum sind aber andererseits die herausgezogenen Beispiele nur dann von Nutzen wenn sie klar ausgeführt und nicht bloß vage angedeutet sind.

40[2] & 41[1] ... Ich schließe hier also Sätze der Geschichte aus den Regeln aus. Und ebenso würde ich einen Satz wie: "dieses Spiel ist nur durch lange Übung zu erlernen" als einen Erfahrungssatz aus den Regeln ausschließen. Aber es würde leicht irreführen zu sagen, man hätte damit um das Gebiet der Regeln Grenzen gezogen.

41[2] Ist die Philosophie eine Kreatur der Wortsprache? Ist die Wortsprache eine Bedingung für die Existenz der Philosophie? Richtiger würde man fragen: Gibt es außerhalb des Gebietes unserer Wortsprache auch etwas der Philosophie Analoges? Denn die Philosophie sind die philosophischen Probleme d.i. die bestimmten individuellen Beunruhigungen die wir "philosophische Probleme" nennen. Das ihnen *Gemeinsame* reicht soweit als das Gemeinsame zwischen verschiedenen Gebieten unserer Sprachen. Betrachten wir nun ein bestimmtes philosophisches Problem, etwa das:

41[3] so ist das Charakteristische daran daß sich hier eine Verwirrung in Form einer Frage äußert die diese Verwirrung nicht anerkennt. Daß er durch eine bestimmte Änderung seiner Ausdrucksweise von seinem Problem *erlöst* wird.

42[1] Das Problem, welches ich im Falle der Orgel beschrieben habe, ist ein philosophisches im gewöhnlichen Sinne des Wortes. Ein dem philosophischen *analoges* Problem oder eine Beunruhigung könnte etwa dadurch entstehen daß jemand nun auf allen Tasten *spielte*, daß das Ergebnis nicht wie Musik klänge & daß er doch versucht wäre zu glauben es müsse Musik sein etc.

42[2] & 43[1] Wenn ich einen Befehl gebe so kann es scheinen als ob das letzte was der Befehl wünscht doch unausgedrückt bleiben muß da immer noch ein Abgrund zwischen dem Befehl & seiner Befolgung bleibt. Ich wünschte etwa daß einer eine bestimmte Bewegung macht z.B. den Arm hebt. Damit es ganz deutlich wird mache ich ihm die Bewegung vor die er machen soll. Gut, das scheint unzweideutig bis auf die Frage: Wie weiß er daß er diese Bewegung machen soll. Wie weiß er überhaupt wie er die Zeichen, welche immer ich ihm gebe, gebrauchen soll? Ich werde nun etwa trachten den Befehl durch weitere Zeichen etwa indem ich auf den andern deute & Gesten der Aufmunterung mache zu ergänzen. Hier scheint es (uns) als finge der Befehl zu stammeln an.

→ Ich wollte etwa jemandem vorschreiben die Zahlen von 1 bis 4 zu quadrieren & täte es mit der Tabelle:

$x \ x^2 \ | \ 1 \ ? \ | \ 2 \ ? \ | \ 3 \ ? \ | \ 4 \ ?$

Ich bin nun versucht zu sagen daß mit diesem Fragezeichen doch nur etwas angedeutet aber nicht ausgesprochen ist.

43[2] & 44[1] Wie war es als ich mir den Knall lauter vorstellte als er kam? Ich war auf einen lauten Knall vorbereitet. Ich öffnete z.B. den Mund & dann war es klar daß ich ihn ruhig hätte geschlossen lassen können. Ich hielt mich an um nicht umzufallen & dann habe ich nicht die geringste Neigung dazu. Ich erwartete mir einen Schmerz & er kam nicht. Aber war nicht das Erwarten eines Schmerzes das Aussprechen des Satzes: ich werde Schmerzen haben, etwa plus einem bestimmten Gefühl im Ohr?

- 44[2] [Zu S. 140] Inwiefern ist das eine die Hohlform zur Vollform des andern?
- 44[3] [Zu S. 150] Aber die Handlung des Erwartens kann auch darin bestehen daß ich sage: "Ich erwarte den N heute um 5 Uhr".
- 44[4] &
45[1] Man möchte wenn man willkürliche Bewegungen von unwillkürlichen unterscheiden will sagen wenn ich z.B. darauf aufmerksam mache daß sich das willkürliche Bewegen des Armes von unwillkürlichem durch ein Gefühl etwa der Innervation unterscheidet: "aber ich *erleide* doch diese Erfahrung nicht, ich *tue* doch etwas!" Aber kann bei diesem Gefühl auch noch von einem Unterschied zwischen erleiden & tun die Rede sein? Ich möchte sagen: "Wenn ich will so geschieht doch nichts mit mir, weder die Bewegung noch ein Gefühl sondern ich bin das Agens". Gut, dann versuchen wir einmal zu unterscheiden zwischen *allen* Erfahrungen des Handelns plus dem Tun & allen jenen Erfahrungen ohne dem Tun. Da wirst Du sehen daß das Tun ein Nichts ist. Und freilich kannst Du mit Recht sagen daß wenn Du etwas tust nichts mit Dir geschieht denn die Phänomene in diesem Fall sind eben verschieden.

- 45[2] & Ich kann sehr wohl sagen: in meinem Zimmer unruhig auf &
46[1] ab gehen, zur Tür schauen, bei einem Geräusch auffahren,
heißt: den N erwarten. – Das ist eben eine Definition des
Ausdrucks “N erwarten”. Freilich ist es keine Definition des
Wortes “erwarten” denn es wäre ja damit nicht erklärt was es
heißt “M erwarten”. Nun dafür könnten wir sagen: wir sagen
etwa: den Menschen X erwarten heißt die obigen Handlungen
ausführen & dabei den Namen X aussprechen. Nach dieser
Definition ist dann der, den ich erwarte, der, welcher den
ausgesprochenen Namen hat. Oder ich definierte: den
Menschen X erwarten heißt die Handlung Z tun & eine
Zeichnung eines Menschen anfertigen. Der Erwartete ist nach
der Definition der der den Namen X hat & ausschaut wie das
gezeichnete Bild. Natürlich ist damit nicht definiert was es
heißt das Gehen des N erwarten & ich müßte dafür entweder
eine neue Definition geben oder eine allgemeinere, die beide
Fälle umschließt. Und damit wäre nicht erklärt was ich mit den
Worten meine & ich erwarte mir für morgen Regen etc. etc.
- 46[2] Was (aber) alle diese Fälle charakterisiert ist, daß was erwartet
wird aus der Handlung des Erwartens mittels der Definition
kann abgelesen werden. Und nicht späterer Erfahrung
überlassen bleibt. In der Sprache treffen sich
- 46[3] Und wir können sagen: setzen wir den Ausdruck
- 46[4] Etwas ganz anderes ist es wenn wir den Hunger eine
Erwartung nennen.
- 46[5] Und in Wirklichkeit wird nun das Wort Erwartung als eine
Kreuzung aller dieser Fälle angewandt.

- 47[1] Die Erwartung kann man auffassen als eine ... Man kann die Erwartung auffassen als eine erwartende, vorbereitende Handlung. So kann die Erwartung des Ballspielers darin bestehen daß er die Hände ausstreckt sie zum Empfangen des Balls herrichtet.
- 47[2] Die Handlung des Erwartenden ist also eine solche die ich nach gegebenen Regeln in den Satz: "er erwartet p" übertragen kann. Und also ist das einfachste typische Beispiel für diese Fälle daß die Erwartung von p darin besteht daß der Erwartende sagt: Ich erwarte p.
- 47[3] Ist der Hunger eine Erwartung so kann man eine Stunde lang erwarten & dies ist ein amorpher Zustand andererseits ...
- 47[4] [Zu S.199] Daher klärt es die grammatische Situation in unzähligen Fällen zu sagen: "setzen wir statt der Erwartung (des Gedankens) den Ausdruck der Erwartung (des Gedankens)!"
- 48[1] Man sagt "nein das alles nenne ich nicht 'wünschen'" aber das ist auch wahr, weil man nicht nur dieses sondern alles mögliche so nennt.
- 48[2] Man würde sagen: die Intention von außen gesehen kann uns gar nichts sein, sie wäre ein Gehirnvorgang oder etwas was nicht besser ist. Was ist die Intention von außen gesehen, ein Nichts. Ein Vorgang wie jeder andere.

48[3] &

49[1]

“Die Intention von außen gesehen“, das hat mit der Frage zu tun ob eine Maschine denken könnte. Welche Phänomene immer man sähe es könnte nie die Intention sein. Die muß ja das Intendierte enthalten. Und jedes Phänomen wäre ein selbständiges sich um nichts anderes bekümmernendes das tot daläge wie man es für sich betrachtete. Es ist uns dann als ob die Intention ein Wohnraum wäre den wir von außen betrachten & natürlich nicht als Wohnraum sähen da wir die Einrichtung die Gegenstände in ihm nicht sähen, nur von innen können wir es als Wohnraum sehen. Wir sind also versucht zu sagen “Die Intention ist gar kein Phänomen denn kein Phänomen, welches immer, kann eine Intention sein. Und ganz analog ist: Der Wille kann kein Phänomen sein, denn jedes Phänomen geschieht wieder nur, wird von uns hingenommen ist aber nicht etwas was wir tun. Der Wille ist nicht (etwas) was ich geschehen sehe sondern er besteht gleichsam darin daß wir in der Handlung sind; daß wir die Handlung sind. Schau auf Deinen Arm & bewege ihn & Du wirst das Sehen stark fühlen: Du beobachtest nicht wie er sich bewegt, Du machst keine Erfahrung oder keine bloße Erfahrung sondern Du *tust* etwas. Du kannst Dir dann sagen daß Du Dir sehr wohl auch den Fall denken könntest wo ganz dasselbe mit Deiner Hand geschehen kann aber von Dir bloß beobachtet nicht von Dir gewollt. – Aber schließe Deine Augen & bewege den Arm dann machst Du doch auch eine Erfahrung & nun frage Dich ob Du Dir wieder vorstellen könntest Du machest die gleiche Erfahrung aber ohne sie zu wollen.

- 49[2] Mit "Intention" meine ich hier das was das Zeichen denkt was das Zeichen richtet was ihm die Meinung gibt was das Zeichen seine Funktion erfüllen macht *was das Zeichen* im Gedanken verwendet. Die Intention scheint zu interpretieren die endgültige Interpretation zu geben.
- 50[2] ~~Die Intention ist unbefriedigt & schreibt ihre eigene Ergänzung vor.~~

50[3] & Nur die intendierte Intention reicht als Maßstab an die
51[1] & Wirklichkeit heran. Von außen betrachtet steht sie gleich tot &
52[1] isoliert da. Es ist als haben wir erst ein Bild so angeschaut daß
wir in ihm leben & die Gegenstände in ihm als wirklich uns
umgeben & dann träten wir zurück & wären nun außerhalb,
sähen den Rahmen & das Bild wäre eine tote Fläche nicht
länger Wirklichkeit. So wenn wir intendieren umgeben uns die
Dinge der Intention & wir leben unter ihnen. Aber wenn wir
gleichsam aufwachen so sind es bloße Flecken auf einer
Leinwand ohne Leben & ohne Interesse für uns. Wir könnten
auch sagen: Wenn wir intendieren *leben* wir im Raum unter den
Bildern (Gehalten) der Intention zugleich mit den wirklichen
Dingen. Denken wir, wir sitzen im verdunkelten Kino & leben
im Film. Plötzlich wird der Saal erhellt aber das Filmstück geht
weiter. Aber jetzt sehen wir es plötzlich von außen als
Bewegungen von Licht & Schatten auf einer Leinwand. (Im
Traum geschieht es manchmal daß wir eine Geschichte erst
lesen & auf einmal in ihr selbst agieren.) Und nach dem
Aufwachen ist es manchmal so als wären wir aus dem Traum
heraus zurückgetreten & sehen ihn jetzt als fremdes bloßes Bild
vor uns. Und es heißt auch etwa in den Seiten eines Buches
leben. Das hängt damit zusammen, daß unser Körper für die
Existenz unserer Erfahrung ganz unwesentlich ist.

- 52[2] aber nicht nur ein weiteres Zeichen oder Bild sondern *die* Interpretation die man nicht wieder weiter interpretieren kann. Aber ein psychologisches Ende ist erreicht kein logisches. Die Vorstellung soweit sie ein Bild ist ist wieder interpretierbar. Wir könnten uns auch eine Zeichensprache denken die wir durch ein gemaltes perspektivisches Bild interpretieren & es ist ganz klar daß es viel leichter ist sich verschiedene Deutungen von Schriftzeichen zu denken als verschiedene Deutungen eines gemalten & gewohnten Bildes. Hier werden wir auch geneigt sein anzunehmen es gebe nun keine weiteren Möglichkeiten der Deutung mehr.
- 53[1] Wir könnten da auch sagen wir lebten nicht in der Zeichensprache wohl aber im gemalten Bilde.
- 53[2] Nicht das findet statt, daß sich dieses Symbol nicht mehr deuten läßt sondern: ich deute nicht; fühle mich in dem Symbol befriedigt (ähnlich wie in der hergebrachten Tabelle) & lebe in dem Gedanken als dem Selbstverständlichen Bin ich auf dem Spaziergang hinter meinem Freund zurückgeblieben so gehe ich schneller bis ich ihn einhole dann aber bin ich befriedigt & gehe nun mit ihm weiter, das Tempo gleichsam nicht mehr merkend.
- 53[3] Sehe ich das gedachte Symbol "von außen" an so kommt es mir zu Bewußtsein daß es noch weiter deutbar wäre; ist es selbst mein Gedanke so ist es ein mir natürlicher Aufenthalt & es beschäftigt (& beunruhigt) mich seine weitere Deutbarkeit nicht.

53[5] & Wenn ich davon redete daß wenn man sich das Vorstellen bei
54[1] & Menschen dadurch vertreten denkt meine Vorstellung um ein
55[1] Portrait zu sein auch den Namen des Dargestellten tragen muß
so ist damit nicht gesagt daß ich mir ihn mit seinem Namen
zugleich vorstellen muß. Denn wenn ich etwa sage: ich sehe
doch nicht bloß ein Bild vor mir daß dem N aber vielleicht auch
andern Leuten ähnlich sieht, sondern ich weiß doch daß es er
ist, ihn darstellt; so könnte ich fragen *wann* weiß ich das, & was
heißt es das zu *wissen*. Aber es muß auch während des
Vorstellens gar nichts geschehen was ich "wissen daß ..."
nennen könnte. So ein Vorgang kann etwa nach der Vorstellung
vor sich gehen, indem ich dann von dem Bild zum Namen
übergehe, etwa sage ich hätte mir den N vorgestellt, während
zur Zeit der Vorstellung nichts sie als die Vorstellung des N
charakterisierte als etwa die Ähnlichkeit. Wohl aber könnte der
Vorstellung etwas vorangehen welches den Bezug auf N
ausmachte. Alles das erscheint klarer wenn man sich denkt das
Vorstellen werde bei einem Menschen dadurch vertreten daß er
ein Bild zeichnet Und so ist die Intention nicht notwendig eine
Begleitung der Vorstellung sondern eine mögliche
Anwendung. Alles das wird klarer, wenn man statt des
Vorstellens sich das Zeichnen eines Bildes auf dem Papier
denkt.

55[2] & 56[1] Wenn ich den Vorgang der Intention beschreiben will so fühle ich vor allem daß sie noch am ehesten leisten kann was sie soll wenn sie ein äußerst getreues Bild von dem enthält was sie intendiert. Aber ferner daß auch das nicht ausreicht weil ja das Bild was immer es ist sich verschieden deuten läßt. ... wie man nun dieses Bild allein ins Auge faßt ist es plötzlich tot & es ist als wäre ihm etwas genommen worden was es zuvor belebt hatte (als man mit ihm noch intendiert hatte) Und das ist insofern wahr als es im Strom des Kalkulierens & Handelns & als ein Glied einer Kette uns lebendig war. Und das was es uns wieder lebendig zu machen scheint ist wieder ein Übergehen von ihm zu andern Bildern etc. ein Anwenden in einem System. Und insofern ist es richtig zu sagen die Intention sei kein Phänomen, als eine Intention wenn damit etwas in einem exakten Ausdruckssystem gemeint sein soll & nicht etwa auch bloß ein bestimmtes Gefühl, nicht *ein* Phänomen ist sowenig wie ein sinnvoller Satz das ist sondern ein Zug *eines* Spieles. Ein Schachzug ist insofern auch kein Phänomen denn das Schachspiel an sich kann nicht in ihm gegenwärtig sein. Ein Satz ist etwas nur in einer Sprache & auch eine Intention nur etwas in einer Sprache.

56[2] *'In der Sprache kommt alles zum Austrag'*.

56[3] Dieses Portrait ist für mich er (der Portraitierte). Was heißt das aber: Ich habe gewisse Beziehungen zu dem Bild die ich zu ihm hatte. Die Rolle die es ins meinem Leben spielt macht das aus was ich dadurch ausdrücke indem ich sage: "das ist er".

- 56[4] Das gemalte Portrait ist ein Beispiel dafür wie wir mit einem Bild arbeiten ohne während wir es sehen es weiter zu *deuten*.
- 57[1] &
58[1] Wir denken der Gedanke muß ein Bild sein. Aber schau Dir das Bild an & es ist tot. Es ist kein Gedanke keine Intention. Und wie immer wir es uns begleitet denken durch artikulierte oder unartikulierte Vorgänge & durch welche Empfindungen immer es bleibt (mit allen begleitenden Vorgängen) isoliert; weist nicht aus sich heraus auf eine Realität außer sich. Man sagt vielleicht: freilich intendiert das Bild nicht sondern wir müssen mit ihm etwas intendieren. Aber wenn dieses Intendieren wieder ein Vorgang sein soll so sehe ich nicht ein warum der an einen Menschen gebunden sein soll. Man kann ja auch den Vorgang der Verdauung als einen chemischen Prozeß ansehen unabhängig davon, ob er in einem Lebewesen stattfindet. Wir wollen sagen: das Intendieren ist doch wesentlich ein geistiger, lebender, organischer Vorgang. Aber was soll einen solchen ausmachen als die spezifische Art dessen was vorgeht solange er nur ↓[unbetont] ein Vorgang ist. Wie wir aber das bedeuten so will es uns scheinen daß gar kein *Vorgang* welcher Art immer das Intendieren sein kann. Wir sind eben mit der Grammatik des *Vorgangs* nicht zufrieden & nicht mit der spezifischen Art *eines* Vorgangs. Man könnte sagen: ein Phänomen tut's wirklich nicht. Oder auch: jeden Vorgang würden wir in unserm Sinne tot nennen! Was ihm fehlt ist keine Begleitung. Der *Vorgang* des Gedankens kann das Bild allein sein oder anderes es wird dann nicht als tot empfunden weil es gebraucht (d.h. angewandt) wird im Gebrauch. Der Vorgang des Schachzuges – & dieser Vorgang als Schachzug.

- 58[2] “Die Meinung hat eine *Richtung* (einen Sinn), den kein bloßer Vorgang hat.” (Fast könnte man sagen: “die Meinung *geht*, während jeder Vorgang *steht*.”)
- 58[3] (Psychoanalyse der grammatischen Mißdeutungen.)
- 58[4] & 59[1] Wenn man sagt von außen betrachtet kann die Intention nicht als Intention erscheinen so heißt das *einerseits* so viel wie: die Empfindung der Intention kann nur
- der haben der intendiert nicht, wer etwas von außen sieht. Intendieren muß man selbst, wie wünschen, hoffen, sich freuen. Die Schwierigkeit tritt aber für die Freude nicht auf. Sie tritt für die Intention auf weil man sagen will nur durch das selbst Intendieren kann man der Intention die Richtung geben. Für die Intention als Empfindung bestünde unsere Schwierigkeit gar nicht denn die ist wieder self-contained.
- 59[2] Es ist nicht genug daß ich ein Bild male wie er ..., ich muß es als das *meinen*. Es scheint uns, wir seien im Stande, etwas als etwas zu meinen, vermöge eine bestimmte Seelentätigkeit. Jemanden zu meinen, so daß, wenn man einem sagte, diese Meinung sei ein Bild, der Betreffende, man sagen, würde *nein* sie meint ihn selbst. Kein Bild kein Vorgang könnte das, aber *wir* können meinen.
- 59[3] & 60[1] Das aber hieße die Intention nicht als Phänomen – – – zu betrachten. (Denn kein bloßes Phänomen ist die Intention.) Jeder Erscheinung fehlt etwas um Intention zu sein.

- 60[2] sondern als etwas Intendiertes etwas dem eine Richtung gegeben wurde. Und was die Richtung ist, das wissen wir nicht. (Es ist etwas was der Erscheinung als solcher fehlt.)
- 60[3] ... keine ist unreal & bedarf der Deutung um ihr Inhalt zu geben.
- 60[4] Ich deute nicht wenn die gegenwärtige Stufe mir ein natürlicher Aufenthalt ist.
- 60[5] Ich deute nicht schreite nicht fort als bis es mir natürlich ist. Und ich bleibe in einem Bild solange es mir ein natürlicher Aufenthalt ist.
- 60[6] Ich deute nicht weil ich mich in dem gegenwärtigen Bild natürlich fühle. Wenn ich deute so schreite ich auf meinem Gedankenweg fort von einer Stufe zur nächsten.
- 61[1] Gewöhne Dir an Zeichen nicht als Namen zu sehen sondern denke an den Beistrich & *seine* Bedeutung denn es ist so gut ein Zeichen wie das Wort "drei" & bei seiner Bedeutung denkt man sofort an seine Funktion. *Er* hat seine Funktion im Satz & die andern Zeichen des Satzes haben ihre.
- 61[2] "Eine Intention ist etwas nur in einer Sprache": das heißt die Intention nicht als Geisteszustand auffassen & auch nicht als Prozeß eines Gedankenweges.
- 61[3] Was ist die Lösung der Schwierigkeit: "Dein Phänomen scheint die Intention sein zu können?"

- 61[4] "Etwas ist ein Satz nur in einer Sprache." Aber der Satz den ich sage hat doch seine Funktion abgesehen von dem ganzen Sprachsystem zu dem er gehört! Freilich, der ausgesprochene Satz hatte seine Ursachen & seine Wirkungen; er stand in dieser besondern Kette von Sätzen & Handlungen, war von diesen bestimmten Gefühlen begleitet usw.
- 62[1] Freilich ist der Satz Teil eines Mechanismus, oder kann als solcher aufgefaßt werden. Und die Psychologie etc. studiert diesen Mechanismus. Aber die Philosophie hat es mit ihm nicht zu tun.
- 62[2] Unsern Standpunkt könnte man kurz so darstellen, daß für uns die Bedeutung eines Wortes in der Erklärung liegt die man dafür gegeben hat oder: in der Art wie diese Bedeutung, wie der Gebrauch des Wortes gelernt wurde, & zwar abgesehen davon welche Wirkung dieses Lernen diese Erklärungen später gehabt haben mochten. Wir geben bloß eine Beschreibung der Formen der Schlüsselbärte ganz abgesehen davon ob sie aus dem richtigen Material waren um das Schloß öffnen zu können & davon, welche Wirkungen sie in ihren Schlössern gehabt haben mochten.
- 62[3] & Ich habe mich in Gedanken "mit diesem Menschen beschäftigt". Wie ist das möglich?
- 63[1]
- 63[2] Ein Gedankenexperiment kommt auf dasselbe hinaus wie ein Experiment das man statt es auszuführen aufzeichnet.

63[3] Man kann auch so sagen: am Gedanken erscheint uns etwas geheimnisvoll & wir machen ihn darum geheimnisvoll im physischen Sinne obwohl das Geheimnis aus der Grammatik herrührt. (Das ist etwa ähnlich, wie wenn man zuviel gegessen hat & der Traum nun die Magenbeschwerde als etwas anderes deutet.)

63[4] "Wie weiß ich daß ich mich an ihn erinnere, wenn die Erinnerung nur ein Bild ist?" Aber inwiefern weiß ich es denn? (Wenn ich mich eines von zwei Leuten erinnere die ganz gleich ausschauen: a) wie weiß ich wessen ich mich erinnere & wie? b) was macht mich sagen daß die Erinnerung die Erinnerung an N war?)

oder beschreibt

64[1] Es ist doch wohl möglich die Vorstellung, das Bild ohne die Intention zu haben.

64[2] Die Intention unbefriedigt, jedes Phänomen befriedigt. lebendig & unbefriedigt ist eins.

64[3] Ihn portraituren besteht darin ihn anzuschauen & zu zeichnen. Der Einwand dagegen scheint zu sein: Dieser Vorgang als maschineller betrachtet

64[4] Denken wir uns der Wunsch daß dieser Tisch um ein Stück höher wäre, sei der Akt daß ich meine über dem Tisch halte so hoch als ich ihn wünschte. Nun ist der Einwand: "Die Hand über dem Tisch kann nicht der Wunsch sein: sie drückt nicht aus daß der Tisch höher sollte; sie ist wo sie ist & der Tisch ist wo er ist. Und es würde auch nichts nützen wenn ich *irgend eine andere* Geste machte." –

64[5] (Das Phänomen steht, die Intention geht.)

65[1] Warum aber kommt uns das (die Hand über den Tisch halten) nicht tot vor wenn wir es im Zuge eines Wunsches tun? Man könnte sagen: Einerseits, weil wir es tun, d.h. weil es auf dem Weg unserer Handlung liegt wir tun es wie wir essen oder trinken; andererseits hätte ich diese Handlung allerdings nicht ohne weiteres in die Worte meines Wunsches übersetzen können. Denke ich mir das Aussprechen des Wunsches als den Akt des Wunsches so erscheint mir das Problem als gelöst weil ich im System der Sprache das Medium zu haben scheine worin der Satz nicht tot ist. Nun aber würde man sagen: Selbst wenn das *Aussprechen* des Wunsches der Wunsch ist so ist doch nicht die ganze Sprache bei diesem Aussprechen zugegen & doch ist es dann der Wunsch. Wie hilft dann die Sprache? Nun es ist eben nicht nötig daß noch etwas anderes zugegen sei. [Siehe nun: Wir stoßen uns nicht an dem bloßen Vorgang während wir wünschen.]

65[2] Man könnte sozusagen in der Grammatik der Sprache die ganzen Zusammenhänge dieses Satzes nachschlagen. Das ganze Netz in das der Satz gehört ist da zu sehen.

- 66[1] Wenn wir uns den Ausdruck des Wunsches als Wunsch denken so ist das beinahe als ob wir uns bei gewissen Gelegenheiten Lebewesen vorstellen die sich nur entlang den Linien eines Netzes auf der Erde fortbewegten oder dergleichen.
- 66[2] Inwiefern löst nun die Sprache unsere Schwierigkeit? Die Schwierigkeit war doch daß die Hand über dem Tisch nichts ausdrückte; den Tisch quasi zu nichts verpflichtete, daß sie nicht mehr Vorbild für ihn als er für sie war.
- 66[3] Wenn ich sage die Sprache ist lebendig so könnte ich gerade auch sagen was wir 'Leben' nennen ist in Wirklichkeit die Sprache.
- 66[4] &
67[1] Wenn man fragt: warum stoßen wir uns denn an dem bloßen Vorgang nicht wenn wir wünschen oder denken so kann man einerseits sagen: weil wir uns dann nicht mit seiner Deutbarkeit beschäftigen sondern mit ihm handeln, andererseits aber auch: es ist kein *bloßes* Bild sondern es ist ein Bild & wir brauchen ja eben ein Bild. Ich denke ja wenn ich es gebrauche gar nicht, ob es ein Wunsch ist oder nicht sondern ich gebrauche Bilder & Sätze etc.
- 67[2] Ist das nicht ähnlich als wollte jemand auf ein Bild eines Films zeigen & sagen: "das kann doch keine Bewegung darstellen, das ist ja nur ein ruhendes Bild"!
- 67[3] Aber freilich, wenn Du das Bild den Wunsch nennst, daß der Tisch höher sein soll – was Du dann tust ist das Bild mit einem Ausdruck der *Sprache* vergleichen & dem entspricht es freilich nicht außer es ist Teil einer parallelen Sprache.

67[5] & Man sagt: Wie kann denn diese Geste dieses Bild, der Wunsch
68[1] sein, daß ... der Fall wäre, sie ist weiter nichts als eine Hand
über einem Tisch & steht allein & ohne *Sinn* da! Wie eine
einzelne Kulisse aus einer Aufführung eines Theaterstücks die
einzeln stehengeblieben ist. Sie hatte Leben nur im Stück. Nun
diese Handhaltung ist auch nicht der Wunsch der Tisch möge
höher sein es sei denn daß eine Regel da ist, nach der wir sie in
diese Worte übersetzen & dann muß eben die Geste Teil einer
Sprache sein wenn nämlich "Wünschen" in dieser Weise
gebraucht wird.

68[2] & Der Hund schaut sehnsüchtig ein Stück Fleisch an & es sagt
69[1] jemand er wünscht sich das Stück Fleisch zu essen. Der Hunger
ist dieser Wunsch nicht auch nicht die Speichelabsonderung
(wenn wir nämlich "Wunsch" in bestimmter Weise
gebrauchen). Etwa sein starres Sehen nach dem Stück Fleisch?
Aber warum sagten wir das Fleisch & *essen*? Und was behagt
uns an so einer Erklärung nicht (*was nicht gebessert wird* wenn
wir geistige Bilder oder so etwas annehmen)? (Denn gerade
daß ich eine *äußere* Situation als Wunsch annehme treibt das
Nichtstimmen auf die Spitze.) Warum also will ich nicht daß
diese äußere Situation des Hundes der Wunsch genannt
werde? Was uns an der Erklärung des Wunsches als Hand über
dem Tisch nicht behagt. Wir sehen in der Geste den
eigentlichen Schatten der Wirklichkeit nicht; den
unzweideutigen, oder undeutbaren. Wir können fragen:
wünscht eine Hand über einem Tisch? Und wünscht irgend
etwas was wir im Geist oder Körper dazutun müssen? Ist in
irgend so einer Situation oder einem Vorgang wirklich das was
gewünscht wird da? – Und was ist unser Paradigma für diese
Präsenz? Ist es nicht nur unsere Sprache? Wo ist denn das
gegeben, was den Wunsch zu diesem Wünschen macht obwohl
er doch nur Wunsch ist? Eben im ausgedrückten Wunsch.

69[2] "Eine kühne Hypothese": was zeigt dieser Ausdruck?

- 69[3] &
70[1] ... Warum soll das nicht der Wunsch sein, wenn ich es den Wunsch *nenne*? Ich setze eben fest: "Wünschen daß ein Gegenstand um n cm höher sein soll" heißt: die Hand n cm über ihn halten. "Aber das nennen wir doch nicht 'wünschen'!" – Ich weiß nicht. – "Das Wünschen muß doch zeigen *was* gewünscht wird, es muß doch, was gewünscht wird bilden. Aber an welchen wirklichen Vorgang denkst Du denn da? (Wo ist denn der Spiegel in welchem Du Dir das Gewünschte gesehen denkst. Ist es nicht die *Vorstellung*, & die *Sprache*?"
- 70[2] &
71[1] Jemand hält mit bestimmtem Gesichtsausdruck seine Hand über einen Tisch & sagt: "diese Situation zusammen mit gewissen Gefühlen der Unbefriedigung, Sehnsucht, & ähnlichem ist der Wunsch der Tisch möge so hoch sein. Das würde uns seltsam vorkommen. Wir würden eher sagen: "so kann man wünschen". Warum? Wir würden sagen: weil das in dieser Isolierung kein Wunsch ist. Wir müssen nun uns jenes Bild als Wunsch denken es uns im Zusammenhang mit [unreadable] Bildern zusammen denken. Wir möchten sagen: Ja, das ist das *Bild* eines Wunsches.
- 71[2] Wie ist es wenn wir uns statt dieses *ruhenden* Bildes eine in der Zeit ablaufende Handlung, ein Durchlaufen von Situationen, denken? Fühlen wir uns dann von diesem kinematographischen Bild noch immer unbefriedigt? Ich meine würde es uns seltsam vorkommen wenn man sagte *das* sei der Wunsch? Würde man noch immer sagen: "so kann man wünschen"? Man möchte sagen der Vorgang zeigt klarer als die ruhende Situation was der Wunsch wünscht.

- 71[3] Ist mit dem "Zusammenhang" oben der Zusammenhang eines Vorgangs oder der Zusammenhang eines Systems gemeint?
- 71[4] Die Geste *versucht* vorzubilden, möchte man sagen, "aber kann es nicht". Aber wo ist denn wünschen vorgebildet woher nehmen wir diesen Begriff? [unreadable]
- 71[5] &
72[1] Wie aber, wenn wir wirklich im Ausdruck des Wunsches ein Bild verwenden indem wir sagen: ich möchte daß der Tisch so hoch wird wie die Zeichnung zeigt?
- 72[2] Was ist es was den Wunsch erscheinen macht, als enthielte er schon das was ihn erfüllt in seiner Sphäre? Sein Ausdruck in der Sprache. Wenn wir wünschen so scheint uns ja der Wunsch nicht sonderbar. Scheint uns wenn wir wünschen der Wunsch auch das was ihn erfüllt zu enthalten? Scheint er uns sonderbar?
- 72[3] Kann man sagen, daß wenn ich etwas wünsche mein Wunsch die Erfüllung vorzubilden scheint? Er *scheint* dann gar nichts zu tun. Nur wenn ich über Wunsch & Erfüllung nachdenke, fällt mir so etwas auf weil mich der Ausdruck unserer Sprache verwirrt.

72[4] &
73[1] “Ich habe mir die ganze Zeit gewünscht, hier möchte ein Tisch von n cm Höhe stehen“. Aber es stand keiner da. Worin bestand der Vorgang meines Wunsches? – Ich hielt die Hände in die entsprechende Höhe, stellte mir einen Tisch an dieser Stelle vor, erinnerte mich eines Tisches der gewünschten Art & dergl. Das nennt man den Vorgang dieses Wunsches, d.h. ich kann mit *Recht* sagen ich hätte mir damals ... gewünscht. Aber in diesem Vorgang war doch die Erfüllung auch nicht scheinbar enthalten! Und doch möchte ich sagen: Wenn er sich *das* wünschte, so muß eben *das* in irgend einer Weise gegenwärtig gewesen sein. Woher aber diese Täuschung?

73[2] Ausdruck & Beschreibung des Wünschens

73[3] &
74[1] Wenn ich sagte “die Geste die Hand über den Tisch zu halten ist doch nicht der Wunsch ...“ so ist doch zu sagen: Diese Geste etc. nennt man den Vorgang dieses Wunsches. Nun sagt man: Aber dieser Vorgang soll ja ein Schatten gerade der gewünschten Tatsache sein & daß ist doch diese Geste nicht. Aber warum sagst Du denn daß der Wunsch das sein soll?! Nun weil er der Wunsch ist daß gerade das der Fall sein soll. Ja & das ist die einzige Antwort die Du darauf geben könntest. Und nun ist dieser Vorgang also doch der Schatten da wir ihn eben den Wunsch nennen daß *das* der Fall sei. Dieser Schatten ist in unserer Sprachform.

74[2] Bedenke daß der Ausdruck des Wunsches der Wunsch sein kann & dieser Ausdruck seinen Sinn nicht durch die Anwesenheit eines besonderen Geistes hat!

- 74[3] Denke auch an den ganz analogen Fall: "dieser Tisch ist nicht 1 m hoch". Muß die Tatsache daß er 80 cm also nicht 1 m hoch ist den Schatten der Tatsache enthalten daß er 1 m hoch ist? Warum macht es diesen Eindruck? Macht etwa der Tisch der 80 cm hoch ist wenn ich ihn sehe auch den schattenhaften Eindruck daß er die Höhe hat die er nicht hat?
- 75[1] Denken wir uns den Wunsch in einer gemalten Bildersprache dargestellt.
- 75[2] "Aber diese Vorgänge verpflichten ja die Wirklichkeit zu nichts." Aber verpflichtet denn der Wunsch wirklich die Wirklichkeit zu etwas? Nur wenn wir seinen sprachlichen Ausdruck betrachten, kommt es uns so vor. Es ist etwa als mißverstanden wir die Behauptung $\sim p$ dahin sie müßte die Behauptung p enthalten. (Du siehst hier eben wie die Zeichen wirklich gebraucht werden.)
- 75[3] In welchem Fall würde ich denn wirklich die Hand über dem Tisch den Wunsch nennen? Nicht, wenn sie ähnlich *gebraucht* wird wie der Wortausdruck?

75[4] &
76[1] Es beschreibt mir jemand seine Handlung als er wie er sagt den Wunsch hatte der Tisch möge 10 cm höher sein. Er sagt er habe die Hand 10 cm über den Tisch gehalten. Ich antworte: Aber wie weißt Du daß Du nicht bloß wünschtest der Tisch solle höher sein denn auch dann hättest Du ja die Hand in irgend einer Höhe gehalten. Nun sagt er: ich werde doch wissen was ich gewünscht habe. Darauf ich: Gut, aber ich will wissen *woran* Du Dich erinnerst, was Du getan hast & was Dich sagen macht Du hättest gerade das gewünscht. Er: Ich weiß daß ich *absichtlich* die Hand gerade 10 cm hoch gehalten habe. Ich: Aber worin bestand gerade diese Absicht? Hätte er im Anfang gesagt: ich habe mir gesagt ich möchte den Tisch 10 cm höher haben, so wäre kein Zweifel mehr gewesen. (Außer man hätte etwa weiter gefragt hast Du es auch so *gemeint* wie diese Worte gewöhnlich gemeint werden?)

76[2] Man hätte ihn auch fragen können hast Du auch im Maßstab 1:1 gewünscht? Und wie weißt Du *das*?

Und es wäre endlich immer darauf hinausgelaufen daß ich diesen Vorgang ohne weitere *Meinung* eben den Wunsch nenne daß das geschehen möge.

- 76[3] & 77[1] “Das kann nur einer sagen der davon *überzeugt* ist“. Wie hilft ihm die Überzeugung (dabei) wenn er es sagt? – Ist sie dann *neben* dem gesprochenen Ausdruck vorhanden? (Oder wird sie von diesem gleichsam zugedeckt wie ein leiser Ton von einem lauten so daß sie gleichsam nicht mehr gehört werden kann, wenn man sie laut ausdrückt?) Wie, wenn einer sagte: damit man eine Melodie nach dem Gedächtnis singen kann, muß man sie im Geiste hören & nach dem im Geiste Gehörten singen?
- 77[2] Der Gedanke kommt uns geheimnisvoll vor. Wir fragen uns: wie kann etwas die Gegenstände verknüpfen wie sie in Wirklichkeit gar nicht verknüpft sind. Wie kann etwas die Gegenstände im Kopf zusammenstellen?
- 77[3] Nimm als den Vorgang den Gedanken das Sagen des Satzes & es verliert das Unglaubliche.
- 77[4] & 78[1] Aber der Gedanke kommt uns ja gar nicht geheimnisvoll vor wenn wir denken, sondern nur wenn wir gleichsam retrospektiv sagen: “wie war das möglich?“ Wie war es möglich daß ich ihn in Gedanken dorthin gehen ließ? Aber hier wundere ich mich nur über meinen sprachlichen Ausdruck den ich jetzt mißverstehe.
- 78[2] Ich sagte, es sei das *System der Sprache* welches den Satz zum Gedanken macht & ihn *uns* zum Gedanken macht. Aber ist das wahr? Und inwiefern?

- 78[3] Soll ich sagen ich bewege mich, wenn ich den Satz als lebendiges Etwas empfinden will im System der Sprache umher? "Ich denke an das System, das *Spiel*," aber wie kann ich denn an das Spiel denken? Außer an Regeln & Züge? Wenn ich also sage: "es ist das *System* das den Satz lebendig macht?" Was heißt das. Es kann doch wohl nur gemeint sein: "das ihn uns lebendig erscheinen läßt", denn sonst ist es weder lebendig noch tot.
- 78[4] &
79[1] Es heißt nicht es ist das System der Sprache welches uns den Satz wenn wir ihn aussprechen zum Gedanken macht, denn das System ist dann nicht anwesend, & es braucht gar nichts das uns den Satz lebendig macht da die Frage der Lebendigkeit gar nicht auftaucht. Wenn wir dagegen fragen: Warum kommt uns der Satz nicht isoliert & tot vor, wenn wir nämlich über den Satz, seinen Sinn, den Gedanken, etc. reden so ist die erste Antwort "weil wir seinen Sinn verstehen" .
- 79[2] "Der Sinn dieses Satzes war mir gegenwärtig": was geschah da?
- 79[3] Sage einen Satz etwa "das Wetter ist heute sehr schön", & nun denke den Gedanken dieses Satzes, aber ohne Satz, sondern rein.
- 79[5] &
80[1] ... Er erscheint uns dann trotz einer geistigen Begleitung tot (wohlgemerkt nicht während wir ihn gebrauchen) & wir sind erst befriedigt, wenn
- wir sagen: der Satz ist kein bloßer Laut; er ist mehr. Wir erinnern uns daran daß ein chinesischer Satz für uns ein bloßer

Laut ist, daß das heißt daß wir ihn nicht verstehen & sagen das kommt daher daß wir beim chinesischen Satz keinen Gedanken haben (das chinesische Wort für 'rot' bringt in uns z.B. keine rote Vorstellung hervor). Also ist das was den sinnvollen Satz vom bloßen Laut unterscheidet der hervorgerufene Gedanke. Der Satz ist wie ein Schlüsselbart dessen einzelne Zacken so angeordnet gewisse (bekannte) seelische Hebel in gewisser Weise bewegen. Der Satz spielt gleichsam auf dem Instrument der Seele ein Thema (einen Gedanken). Wozu aber soll ich jetzt außer dem systematischen Spiel der Worte noch ein parallel laufendes Spiel geistiger Elemente annehmen? Es vermehrt ja nur die Sprache um ein Gleichartiges.

80[2] & 81[1] Der Satz sei: "N ging heute nachmittag ins Senathaus". Der Satz ist für mich kein bloßer Laut, er ruft in mir eine Vorstellung hervor etwa von jemandem in dem [unreadable] Senathaus. Aber der Satz & diese Vorstellung ist nicht bloß ein Laut & eine schwache Vorstellung sondern der Satz hat es (sozusagen) in sich diese Vorstellung hervorzurufen aber auch andere Konsequenzen & *das* ist sein Sinn. Die Vorstellung scheint nur ein schwaches Abbild dieses Sinnes oder, sagen wir, nur *eine* Ansicht dieses Sinnes. – Aber was meine ich denn damit; sehe ich den Satz eben nicht als Glied in einem System von Konsequenzen? Kann ich nicht sagen: Wenn ich mir überlege, was war der Sinn eines Satzes, so finde ich daß es darin liegt daß so aus dem Satz nach Festsetzungen Konsequenzen hervorgehen, daß ich den Satz ähnlich wie den Zug in einem Spiel betrachte.

81[2] & Nehmen wir an der obige Satz rief in mir ein sehr deutliches
82[1] Bild des N auf dem Wege zum Senathause hervor in diesem
Bild sei auch die untergehende Sonne (nachmittag) zu sehen &
ein Kalenderblatt mit dem heutigen Datum. Könnte dieses Bild
(oder dergleichen) den Satz ersetzen oder denke ich es mir
doch immer mit den Satz zusammen? Und könnte man es
einen Gedanken nennen? D.h.: Ist das Bild wieder nur *eine*
Konsequenz des Satzes – wie früher – oder ist es nun der
Gedanke selbst der nicht mehr einen Sinn hat. Würden wir von
dem Bild sagen analog wie vom Satz: das ist keine bloße
Zusammenstellung von Farbflecken? Oder von Straße, Mensch
& Haus. Kann ich von dem Bild wieder sagen es habe einen
Sinn? Ja bin ich nicht geneigt diesen Sinn eben durch die
Wortsprache auszudrücken?

82[2] “Der Gedanke”, könnte man sagen, “ist potentiell”.

Oder kann ich sagen: “Der Gedanke ist der potentielle Aspekt
des Satzes”?

82[3] Ist der Satz nur ein bequemes Mittel um Vorstellungsbilder
(nach gewissen Gesetzen) hervorzurufen? Ja daß er sich zu
seinem Sinn verhält wie der geschriebene Satz zur Vorstellung
des gesprochenen oder die Notenschrift zur Vorstellung des
Musikstücks?

- 83[1] Ich kann jetzt auch so fragen: Wenn ich mir jene Bilder direkt – statt mit Hilfe von Sätzen – gegeben denke habe ich dann noch immer das Bedürfnis zu sagen, sie seien an sich betrachtet nicht der Gedanke, sondern wir seien noch einmal in Versuchung etwas Geistiges zu hypostasieren & zwar weil es wieder das Bild als Glied eines Systems betrachtet ist (quasi potentiell) was den Gedanken macht?
- 83[2] Wenn ich dieses Bild statt es durch den Satz hervorrufen zu lassen malte & es jemandem als Mitteilung statt des Satzes zeigte. Ich glaube wenn ich jemandem das oben beschriebene Bild als Mitteilung zeige so wird man wieder geneigt sein zu sagen, er müsse es verstehen, & zwar wird man als Vorgang des Verstehens die Übersetzung in die Wortsprache ansehen. Man wird wieder sagen, das Bild habe einen bestimmten Sinn, es teile einen Gedanken mit & zwar wird man wieder die Konsequenzen des Bildes als für den Gedanken charakteristisch erachten.
- 83[3] &
84[1] Wenn ich nun sage der Gedankenaspekt des Satzes ist der als Glied in einem System so ist aber dieser Aspekt auch wieder nur ein Bild, eine Reihe von Bildern oder Symbolen. Wir beschreiben dann auch wieder nur einen Vorgang. Wie auch wenn wir sagen: was dem Schachzug Bedeutung gibt ist, daß er ein Zug eines Systems von Zügen ist.
- 84[2] Wie ist es nun mit der Verwechslung von System & geistigem Vorgang?

- 84[3] Wenn ich sage der Gedanke, hat etwas Geheimnisvolles, so meine ich nicht das Interessante an den psychischen Phänomenen des Denkens (des Vorstellens, der Phantasie) sondern den Gedanken als scheinbar notwendiges Supplement des Satzes wenn er Sinn hat.
- 84[4] Der Gedanke als geheimnisvolles Etwas was die Konsequenzen des Satzes *enthält*.
- 84[5] & 85[1] Wenn ich in einem Brief lese "ich kann am 24. nach Wien kommen", so sage ich mir: das sind nicht bloße Worte, Wortreihen, sondern dahinter ist ein Sinn. Denn dieses "ich", das ist *sie* & "Wien" ist die Stadt etc.
- 85[2] 'Ich stelle Dinge in Gedanken zusammen'.
- 85[3] & 86[1] "Ich komme an" Das sind doch nicht bloße Worte. Gewiß nicht: wenn ich sie lese geht außer dem Sehen der Worte noch verschiedenes vor sich: Ich empfinde etwa Freude stelle mir etwas vor & dergleichen. – Aber ich meine doch nicht bloß daß der Satz von verschiedenen mehr oder weniger unwesentlichen Begleiterscheinungen begleitet sein soll; ich meine der Satz hat doch einen bestimmten Sinn & den erfasse ich. Aber was ist denn dieser bestimmte Sinn? Nun, daß diese bestimmte Person die ich kenne dort & dort hin geht etc. Ja, & wenn Du den Sinn angibst bewegst Du Dich in der Grammatik des Satzes herum. Du siehst dann die Transformationen des Satzes als präformiert an & das sind sie, sofern sie in einer Grammatik niedergelegt sind. (Du betrachtetest eben den Satz wie einen Zug eines gegebenen Spiels.)

- 86[2] Gemäß den Worten “ich erfasse den Sinn” oder “ich denke den Gedanken dieses Satzes” nimmst Du einen Vorgang an der zum Unterschied vom bloßen Satzzeichen diese Konsequenzen beinhaltet.
- 86[3] “Der Gedanke, dieses seltsame Wesen”; aber er kommt uns nicht seltsam vor wenn wir denken. Er kommt uns seltsam vor wenn wir uns sagen: daß er die Wirklichkeit enthält, weil es eben der Gedanke ist daß *dieser* Mensch *das tut*; (“den Gedanken nicht in die Wirklichkeit lesen”); er ist nicht ein Zeichen oder Bild denn davon müßte ich erst wieder wissen wie es gemeint ist; der Gedanke ist nicht etwas Totes, denn *für mich* geschieht dann *wirklich* was ich denke. Woher die seltsame Betrachtungsweise? Was verführt uns zu ihr? Die Ausdrücke. Man ist dann versucht einen eigenartigen Prozeß des Gedankens im Medium des Geistes anzunehmen.
- 87[1] Was heißt “dieses Portrait ist für mich er”? Ich habe dieselbe Einstellung zu ihm wie zu dem Menschen selber. Denn ich unterscheide doch zwischen ihm & seinem Bild.
- 87[2] Was es macht daß man meint der Gedanke der gedachte Satz enthalte die Realität ist daß wir bereit sind von ihm zur Realität überzugehen & diesen Übergang als etwas bereits in ihm potentiell Enthaltenes zu empfinden (wenn wir nämlich wieder darüber nachdenken) denn wir sagen dieses Wort meinte *ihn*. Wir empfinden daß dieser Übergang so legitim ist wie der erlaubte Zug eines Spiels.

- 87[3] Der Gedanke kommt uns geheimnisvoll vor. Aber nicht während wir (ihn) denken. Auch meinen wir nicht psychologisch seltsam; wir sehen in ihm nicht nur eine andere Art, Bilder & Zeichen zu machen; sondern wir
- 88[1] Das Denken ist ein merkwürdiger Vorgang denn wenn ich über die morgige Vorlesung nachdenke bin ich im Geiste in der Zukunft.
- 88[2] ... das durch ein Mißverstehen unsere Sprachform in einer bestimmten Situation hervorgebracht wird
- 88[3] Man meint das Problem der Intention zu lösen indem man sagt, daß die Intention intendiert werden muß um zu tun was sie tut. Von außen besehen kann sie nie als Intention erscheinen & kann daher auch nicht das Merkwürdige leisten
- 88[4] & ~~Es ist natürlich ein Mißverständnis zu meinen die Intention könne nur das Merkwürdige leisten was sie leistet indem sie ein merkwürdiger Vorgang ist & daß man diesen nur von innen nämlich wenn man intendiert seiner Natur nach sehen kann.~~
- 89[1] ~~Es ist natürlich ein Mißverständnis zu meinen die Intention könne nur das Merkwürdige leisten was sie leistet indem sie ein merkwürdiger Vorgang ist & daß man diesen nur von innen nämlich wenn man intendiert seiner Natur nach sehen kann.~~
- 89[2] D.h. man redet von einem Fall der Erfahrung entgegengesetzt in den das Subjekt inextricably involviert ist. Aber woher nimmt man diese Idee diesen Begriff? Den Begriff des lebenden Tuns im Gegensatz zum toten Phänomen?
- 89[3] Denken wir uns jemand würde nun sagen: "selbst gehen ist keine Erfahrung".
- 89[4] Wir wollen sagen & wenn wir meinen so ist hier kein totes Bild (welcher Art immer), sondern wir gehen auf

- 89[5] Ist es nicht als könnte man sagen: Wir gingen auf jemanden zu.
Wir gehen auf das Gemeinte zu.
- 89[6] & Aber hier konstruieren wir fälschlich einen Gegensatz
90[1] zwischen der Erfahrung & etwas anderem als ob Erfahrung das
wäre, wenn man ruhig sitzt & die Bilder an sich vorüberziehen
läßt.
- 90[2] "Wenn man meint, so meint man selber" so bewegt man sich
selber. Man stürmt selber vor & kann daher das Vorstürmen
nicht auch beobachten. Gewiß nicht.
- 90[3] Ja, meinen ist, wie wenn man auf jemanden zugeht.
- 90[4] Die Regeln der Grammatik lassen sich nicht dadurch
rechtfertigen daß man ihre Anwendung führe zu einer
Übereinstimmung der Darstellung mit dem Dargestellten.
Denn diese Rechtfertigung muß das Dargestellte selbst
beschreiben
- 90[5] & Kann aber die Rechtfertigung nicht einfach auf die Wirklichkeit
91[1] *zeigen*? Inwiefern ist dieses Zeigen aber eine Rechtfertigung?
Hat es denn die Multiplizität einer Rechtfertigung. Es mag
freilich die Ursache sein daß wir diesen Satz statt jenen sagen.
Aber gibt es einen Grund dafür? Nennen wir *das*
Rechtfertigung?
- 91[2] – So ist die Regel male den Himmel heller als etwas was vor
ihm sein Licht empfing keine Konvention.

91[3] & ... "Es sagt mir etwas" kann heißen: ich kann es in einen Satz
92[1] der Sprache übersetzen der von gewöhnlichen Gegenständen
handelt. Ich sage z.B. "es stellt zwei Menschen dar die in einer
Schenke sitzen" etc. Nun könnte man fragen: wann hat es Dir
das gesagt? Während Du es anschauest? Du sahst was Du
sahst & der Fall unterschied sich z.B. von dem in welchem Du
unbekannte Formen siehst darin daß kein Suchen stattfand
vielleicht auch darin daß Dir gleich Worte einer Beschreibung
einfielen was beim andern Fall nicht gewesen wäre und
dergleichen. Das Wesentliche aber ist daß das Bild die ganze
Multiplizität des Verständnisses lieferte. Wir können uns
denken, daß das Sehen des Altgewohnten darin besteht daß
man der Linie der Zeichnung Es ist dann wie wenn ich
jemanden nach einer Photographie agnosziere. schneller mit
dem Auge folgt & geschwinder mit Gefühlen aus einer
bestimmten Klasse von Gefühlen reagiert. Es ist hier das
Problem des Wiedererkennens. Man kann sagen ich erkenne
die Formen eines Menschen im Bild wieder. Aber worin besteht
das? Auf den ersten Anschein ist es als ob dabei zwei Dinge mit
einander konfrontiert würden. Ich erkenne diesen als den
wieder. Ich erkenne daß dies Napoleon ist. Und das mag so vor
sich gehen daß ich mir *sage* "das ist Napoleon". Und ich mag
mir natürlich auch in einem besonderen Fall sagen: "das ist ein
Mensch" (wenn ich z.B. längere Zeit danach gesucht habe).
Aber wenn ich ein Genrebild ansehe so geht doch so etwas
nicht notwendigerweise vor sich auch wenn ich das Bild sofort
verstehe. D.h. ich verstehe es dann ohne es *in irgend* eine andere
Ausdrucksform zu übersetzen. Sondern der Fall des Verstehens

unterscheidet sich vom Fall des Nichtverstehens in meiner Reaktion [unreadable] dem Gesehenen gegenüber.

92[2] &

Was verstehe ich nun? Wenn ich z.B. die Zeichnung

93[1] &

ansehe & sage ich verstehe sie als Gesicht? Was verstehe ich als Würfel wenn ich die Zeichnung

94[1]

als Würfel sehe? Die *Zeichnung im Gegensatz zu meinem Gesichtseindruck*. Denn dieser enthält bereits die Würfelform. Und wenn ich sage ich verstehe das Gesicht so erinnere ich mich an nichts & darum ist das Wort wiedererkennen so irreführend es findet kein Vergleich statt noch ein Übergang von dem was ich erkenne zu dem als was ich es erkenne. Genau so wenig wie wenn ich das Gesicht eines wirklichen Menschen sehe. Zu sagen ich sehe hier *etwas* als *Gesicht* hat Sinn aber dann ist dieses Etwas noch gar nicht das Gesichtsbild sondern etwa die Zeichnung der physikalische Gegenstand, wenn also der Vorgang nicht der ist das Bild als das & das zu verstehen im welchen Falle ja das das & das in ihm getrennt von Bild vorkommen muß, dann kann es entweder heißen die physische Zeichnung auf die & die Art sehen oder wenn das was man versteht nicht die Zeichnung sondern der Gesichtseindruck ist, auf diesen so & so reagieren. Es könnte z.B. ein Gesicht verstehen heißen das eigene Gesicht so & so verziehen, eine Hand verstehen die eigene Hand so & so halten einen [unreadable] verstehen die & die Bewegung [unreadable] machen. Und in diesem Falle wäre was Verständnis hieße in jedem Falle eigens definiert & etwa nur eine lose Verwandtschaft zwischen den verschiedenen Fällen.

- 94[2] ... wenn man nämlich darauf antwortet "es sagt mir z.B. daß zwei Menschen in einer Schenke sitzen & Wein trinken" so kann es das nur sagen wenn diese Worte oder ihnen entsprechende Zeichen außer dem Bild im Vorgang des Verstehens vorkommen wenn ich nur also z.B. beim Betrachten des Bildes so etwas sage. Aber so einen Fall meinen wir ja nicht.
- 94[3] Sagt es mir z.B. "in einer Schenke sitzen zwei Leute ..."? Nur dann wenn dieser Satz in irgend einer Form *außer* dem Bild im Vorgang des Verstehens auftritt.
- 94[4] & 95[1] "Das Bild sagt mir etwas" im Gegensatz wozu? Im Gegensatz zu einem welches mir nicht wohlbekannte Gegenstände in einer möglichen Gruppierung zeigt ~~Und es verhält sich hier mit den gemalten Gegenständen genau so wie mit wirklichen: ein Tisch ist ein wohlbekannter Gegenstand eben weil er mir wohlbekannt ist, nicht weil er ein Tisch ist. "Wohlbekannt" das heißt beinahe etwas ähnliches wie "nicht erschreckend".~~
- 95[2] Wie aber wenn man sagte: "wohlbekannt ist das, wovon man weiß was es ist"? Was heißt es denn hier: wissen was es ist? Es heißt vielleicht den Gegenstand in Worte zu ordnen aber dieses Wort erhält ja nur wieder Bedeutung durch den Gegenstand. Vergleiche dagegen: "wohlbekannt ist das wovon man weiß, wie es gebraucht wird."
- 95[3] ~~Nehmen wir an wohlbekannt sein hieße daß ich beim Anblick des Gegenstandes eine Photographie aus einem Album herausziehe die diesen Gegenstand zeigt.~~

- 95[4] Man könnte sagen: "ein Bild sagt mir etwas" heißt es stellt wohlbekannte Gegenstände in einer möglichen Gruppierung dar. Und ein Gegenstand ist wohlbekannt wenn ihn unser Geist als selbstverständlich empfindet. Wenn unser Geist ihn erfaßt & er bequem in unserem Geist liegt.
- 96[1] Ein Gegenstand ist wohlbekannt wenn er in eine Hohlform unseres Geistes hineinpaßt.
- 96[2] "Was heißt es 'dieser Gegenstand ist Dir wohlbekannt'?" – "Nun, ich weiß daß er ein Tisch ist". Das kann u.a. heißen "ich weiß wie er gebraucht wird, ich weiß daß wenn man ihn aufklappt er wie ein Tisch aussieht" etc. Wenn es aber nur heißt "ich weiß daß man das einen Tisch nennt", was ist damit gewonnen?
- 96[3] Was geht da vor wenn wir einen Gegenstand sehen der uns wohlbekannt ist im Gegensatz zu einem der uns fremdartig ist. Wenn wir also einen Menschen sehen, einen Tisch eine Uhr? Ich sehe was ich sehe mit einer gewissen Ruhe die ich im andern Fall nicht habe. Ich frage mich nicht "was ist das?" Nehme ich vielleicht die Form sogleich in bestimmter Weise wahr ohne den Aspekt zu wechseln u. dergl. Aber was es schwierig macht das zu sagen ist, man meint es müsse doch ein Wiedererkennen stattfinden weil ich mir sage natürlich das ist das Haus welches ich 1000 mal gesehen habe. Aber das ist nur eine andere Reaktion beim Sehen des Gegenstandes. Daß mir dabei ein Wort (Haus) in gewisser Weise einfällt. Denn es ist nicht so daß ich die Bilder bei mir habe sie mit dem Gegenstand vergleiche & finde daß sie übereinstimmen.